

УДК 233.5.173.1

<https://doi.org/10.36906/NVSU-2022/40>

Бондарева Н.С., ORCID: 0000-0002-4867-8967,
Шахбанова Н.А., ORCID: 0000-0002-9052-4064
Донской государственный технический университет,
г. Ростов-на-Дону, Россия

ПОНЯТИЕ ХРИСТИАНСКОГО БРАКА: АНТРОПОЛОГИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ В КОНТЕКСТЕ КОНФЕССИОНАЛЬНЫХ МОДЕЛЕЙ

Аннотация. Статья посвящена вопросам конфессионального характера, связанным с пониманием понятия «брак» в христианской традиции. Исследование рассматривает гендерный вопрос в традиционном понимании, ссылаясь, в первую очередь, на Библейские тексты. Важной линией проходит вопрос взаимоотношений между мужчиной и женщиной, вступившими в брак, а также их статусный аспект, включающий этимологию ключевых библейских понятий.

Ключевые слова: брак; христианство; православие; католицизм; протестантизм.

Актуальность данной темы заключается прежде всего в том, что она мало изучена в философском и теологическом контекстах. Это создает определенные трудности как в гендерном аспекте, отвечающем за отношения между полами, так и в понимании того, что же на самом деле представляет собой христианский брак и какую роль он играет в жизни христианина. Целью исследования будет являться попытка определить, на чем основываются отношения в христианском браке между мужем и женой с упором на три конфессии: православие, католицизм и протестантизм. Задачами исследования будет обращение к конфессиональным различиям и тонкостям в понимании брака, а также, ссылаясь на первоисточники определить значение некоторых ключевых, для понимания христианского брака, слов. В качестве методов исследования выступят: антропологический, этимологический, сравнительный, критический и теологический анализы.

Итак, прежде чем приступить к определению христианского брака в контексте конфессиональных моделей, хотелось бы рассмотреть перевод некоторых слов. Как известно, православные используют синодальный перевод Библии, католики – латинский (Новая вульгата), протестанты, как и православные, опираются в основном на синодальный. Но, как повествует история, Библия изначально была написана на древнееврейском языке (Библейская текстология // Исследовательский проект Санкт-Петербургского государственного университета. <https://clck.ru/ojfUR>). Интересно разобрать как переводятся такие понятия как «адам», «помощник», «ребро», «муж» и «жена» в контексте синодального перевода, поскольку это поможет обратить внимание на некоторые значимые детали и более полно разобраться в гендерном вопросе.

Если касаться непременно самого перевода, то стоит сказать, что, например, древнееврейское слово אָדָם, которое в синодальном переводе обозначает «человек», можно также перевести как «адам». Таким образом, можно сделать вывод, что данное понятие указывает на вещество, из которого был образован первый человек, поскольку с иврита этот термин переводится как «созданный из красной глины». Об этом говорит и сам автор Пятикнижия: «И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лицо его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (Быт. 2, 7) [1, с. 6].

Далее можно разобрать слово «помощник». Интересен тот факт, что представители всех трех ответвлений христианства наиболее часто относят это понятие к действию деторождения, но, как отмечает профессор Троицкий С.В., на самом деле такое толкование не совсем ясно передает смысл древнееврейского слова עֵזֶר – эзер. Троицкий, например, считает корректным переводить этот термин как «восполняющий в бытии». То есть, женщина создается для мужчины для того, что дополнить его самого [4].

Продолжая говорить о терминах, важных для нашего исследования, нельзя не обратить внимание на то, как же на иврите на самом деле переводится слово «ребро». Итак, как говорится в синодальном переводе, прежде чем создать Еву, Бог вводит Адама в сон: «...И когда он уснул, взял одно из ребр его, и закрыл то место плотию» (Быт. 2, 21) [1, с. 6]. В переводе с древнееврейского слово חֵצֶל – цела – может означать также «сторона» или «конец». Из чего можно сделать вывод, что, во-первых, женщина была создана из одной из частей мужчины, а, следовательно, являлась с ним одним целым до разделения полов. А во-вторых, уже по совершении творческого акта она выступает как важная составляющая самого мужчины, то есть как его «окончание». Единение природ признает и сам Адам, говоря: «Вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей» (Быт. 2, 23) [1, с. 6]. Узнавая впоследствии в Еве однородное существо, Адам дает ей наименование «жена», а себя же называет «мужем», так как: «...она будет называться женою, ибо взята от мужа» (Быт. 2, 23) [1, с. 6]. Есть версия, что муж с иврита звучит как «ишь», а жена – «иша», что снова подтверждает их единство.

Подводя небольшой итог этимологической части данной работы, надо сказать, что разделение полов является отправной точкой в христианском учении о браке. Но главным считается, как было уже сказано выше, именно воссоединение двух людей для восстановления единой человеческой природы. Следовательно, брак возможен только между мужчиной и женщиной.

Теперь, можно перейти к более подробному описанию сущности брака в контексте конфессиональных моделей. Первоначально акцентировать свое внимание следует на православном христианстве. Здесь надо обратить внимание, во-первых, на то, что с точки зрения православия брак – это союз любви обоих супругов. Например, Архиепископ Димитрий, в своем докладе проводит четкую параллель между влюбленностью, как душевным чувством, и духовной любовью. Во-вторых, в отличие от католицизма и протестантизма, православие смотрит на брак, как на союз, ведущий обоих людей к спасению их души и тела путем помощи друг другу в борьбе с грехом.

Свое отношение к браку демонстрировал и Иисус Христос – центральная фигура всей христианской религии. Как можно проследить из страниц Библии, Иисус Христос, совершив чудо претворения воды в вино в Кане Галилейской (Евангелие от Иоанна 2 глава 11 стих) осветил таким образом таинство брака. Такова позиция святых отцов по этому вопросу. Также, православие настаивает на том, что деторождение не является единственной целью брака, но имеет смысл именно любовь и вечное единение супругов.

Таким образом брак, с точки зрения православного христианства рассматривается прежде всего в категории спасения и не имеет своей целью рождение детей, но видит главный его смысл в вечном единении супругов в любви (Основы социальной концепции русской православной церкви. <https://clck.ru/ojVhQ>).

Далее, следует рассмотреть, как католическая Церковь смотрит на христианский брак. Итак, в католицизме нет понятия развода по отношению к законному браку. Повторный брак возможен только в случае кончины одного из супругов. Семейная чета является образом нерасторжимого единства Христа и Церкви, а также Бога и народа Израиля. Однако несмотря на все эти обстоятельства, в католицизме существуют также условия, позволяющие аннулировать брак. В качестве причин могут выступить следующие: 1) брак до достижения брачного возраста; 2) слишком большая разница в возрасте; 3) умственная или физическая недееспособность; 4) угрозы или принуждения преступного поведения; 5) импотенция и отказ в половом акте со стороны супруга; 6) пара состоит в близком родстве (кровосмешение); 7) сокрытие предыдущего законного брака. При этом, аннулированный брак признается как бы не существовавшим в действительности. То есть, стороны получают возможность вступить в брак, который окажется первичным [3].

Использование светских юридических процедур для получения развода законного брака между католиками считается никак не сказывающимся на его действительности. Таким образом, любая последующая регистрация нового гражданского союза нелегальна, поскольку это уже является согласно католицизму, прелюбодеянием. При этом пребывание в «нелегальном союзе» не отлучает католика от Церкви, а также обязанность воспитания детей в лоне Католицизма сохраняется.

Понятие о браке в Католицизме не распространяется ни на светские юридические процедуры, ни на брак между не католиками. Кроме того, светский брак, заключенный между католиком и не католиком вне режима диспенсации (официального разрешения епископа), с церковной точки зрения, не признается ни законным, ни, соответственно, «завершенным».

Относительно понятия брака в протестантизме надо сказать, что протестанты рассматривают брак прежде всего с позиции семейности и семейных ценностей. Брак для протестантов – это скорее земное действие, нежели высокий духовный идеал. Еще Мартин Лютер смотрел на брак не более чем на мирскую реальность. Важно, также подчеркнуть, что в протестантизме принят взгляд, что брак создается для продолжения рода.

Говоря о том, как понимается брак в протестантизме, нельзя не обратить внимание на мнение известного по всему миру протестантского богослова Дитриха Бонхёффера. Согласно мнению немецкого богослова, в христианской религии брак – это союз мужчины и женщины,

который был установлен Богом еще в раю до грехопадения прародителей. Причем, брак был первым установлением Божиим и, соответственно, освящен им. Протестанское богословие, часто подчеркивает, что брак, как первое установление Божие, есть союз любви двух людей и их взаимного общения. Лютеранский богослов же смотрел на брак как отношения, прежде всего, со Христом. Но при этом богослов не умалял достоинства самого брака как соединения обоих полов в одну плоть. Исходя из такой позиции, Дитрих Бонхёффер отмечал, что свободная страсть, которая лишена любви, отдаляет ученика Христова от своего Учителя и, тем самым, «заменяет» радость общения с Богом на ложную похотливую радость, то есть любострастие [2]. Более того, отдавая предпочтение страстным желаниям, ученик Христов собственноручно вводит себя в геену, забывая про самоотречение.

Таким образом, причину вожделения Бонхёффер видел в неверии. По его мнению, «срывает плоды любострастия» лишь тот, кто не доверяет Христу и его способности дать взамен большую радость. Сама же страсть не способна дать ту свободу, которая возможна во Христе. И только поэтому, как подчеркивал богослов, вожделение отвергается. По Бонхёфферу, ученик, идущий за Спасителем, не может променять Его на какую-либо из частей своего тела. Рука или глаз, которые обычно способствуют страсти, меньше Христа. Именно поэтому ими стоит пожертвовать ради Спасителя. Но в то же время Дитрих Бонхёффер ни в коем случае не отрицает естественные потребности плоти, а лишь указывает на их пагубное влияние в деле любви ко Христу и в союзе брака. Призыв Христа не глядеть на женщину с вожделением, по мнению Бонхёффера, являет собой действие возвышения брака, говорит о его нерушимости и лишает брак какой-либо порочности. Последнее пробуждает в человеке любовь и, соответственно, ведет ко Христу. Только Он Господин брака и поэтому освящается брачный союз верой в Спасителя. Именно брак способствует укреплению связи с Богом и в Нем получает подлинный смысл.

Лютеранский теолог, также связывает грех против своего тела, совершенного в браке, с грехом против тела Иисуса Христа, так как каждый последователь Богочеловека приобщен к Его телу. Тем не менее, Дитрих Бонхёффер отмечает, что брак не является обязательным условием жизни ученика Христова. Спаситель также не был женат, так что безбрачие можно выбрать как один из путей ко Христу.

Таким образом, стоит сказать, что в протестантизме брак является закреплением семьи, создается для рождения детей. В богословии Дитриха Бонхёффера брак предстает как один из способов следования Христу. Истинный брак напрямую связан с чистотой сердец брачующихся, которая является прямым выражением настоящей любви по отношению к другому человеку и к Богу. Именно вера должна быть основой всякого брачного союза, поскольку главой его является Сам Спаситель. Страстность и вожделение отдаляют человека от подлинной любви и не позволяют человеку, прежде всего, быть учеником Христа. Но брак не есть необходимое условие существования. Приветствуется также и полное отречение от брака ради Царства Небесного.

В заключение надо сказать, что брак в контексте конфессиональных ответвлений и христианской религии вообще есть онтологическое соединение двух людей в единое целое.

Слова о делении человека на два пола находятся в первой книге Ветхого Завета. Этимологический анализ некоторых слов первоисточника, позволяет сделать вывод, что в Библии союз мужчины и женщины представляет собой нечто большее, чем обыкновенную данность. Сюда включается невозможность полноценного существования друг без друга и каждый из полов является дополнением другого. Таким образом, муж и жена составляют гармоничное единство и призваны к восстановлению цельности человеческого естества. Брак в православии мыслится, прежде всего, в категории спасения и строится для помощи друг другу в борьбе со страстями. Католическое учение говорит о браке, прежде всего, как об институте, служащем супругам и всему обществу благом, естественным итогом которого есть рождение детей. В протестантизме брак являет собой скорее земную реальность, целями достижения которой является счастье супругов и рождение детей.

Литература

1. Библия. М.: Российское Библейское Общество, 1995. 1371 с.
2. Бонхёффер Д. Следуя Христу. Бук Чембэр Интернэшнл, 1992. 123 с.
3. Либери Дж. Каноническое право в католической церкви. 1996. 380 с.
<https://clck.ru/ojRbQ>
4. Троицкий С.В. Христианская философия брака. Клин: Христианская жизнь. 2001. 221 с.

© Бондарева Н.С., Шахбанова Н.А., 2022